

中華信義神學院
道學碩士畢業研究報告

釘十字架的基督－從哥林多前書
一章 18 至二章 5 節初探保羅的十架神學

指導教授：陳冠賢 老師

研 究 生：王立言 撰

中 華 民 國 九 十 七 年 六 月

目錄

第一章 導論

第一節 問題陳述	1
第二節 研究限制與方法.....	2

第二章 背景

第一節 哥林多前書背景.....	3
第二節 保羅寫哥林多前書的目的	4
第三節 本段與哥林多前書的關係	5

第三章 結構分析與重點解釋

第一節 經文結構	7
第二節 字辭解釋	8
第三節 經文解釋	12
第四節 本段經文要義歸納.....	20

第四章 神學意義及現代應用

第一節 神學意義	22
第二節 現代應用	24

第五章 結論..... 26

參考書目..... 27

第一章 導論

第一節 問題陳述

「因為我曾定了主意，在你們中間不知道別的，只知道耶穌基督並他釘十字架」（林前 2:2）。保羅極為明瞭「釘十字架的基督」是基督教信仰傳講的核心，為此他不僅堅定地對哥林多教會信徒表達他定意只傳「釘十字架的基督」的心志，這更是他一貫傳講福音的態度。

何以保羅能在崇尚智慧與追逐神蹟的社會中，仍堅持以人所看為愚拙、可笑、無能力且無智慧可言的「十字架道理」為其傳講的核心信念，這令筆者感到極為好奇，為此想要深入探討的。

再者，「十架神學」是筆者來到信義神學院，接受裝備後才接觸到的議題，特別今日台灣的教會普遍強調「成功」、「榮耀」、「得勝」、「增長」等信息，似乎十字架的信息反成了配角，甚至基督徒信主後的生命歷程與它似乎也不再有什麼直接的關聯；並且在強調教會增長及復興的聲浪中，也是少有機會聽聞的信息。接觸「十架神學」至今，從陌生到逐漸有些概念，令筆者對此寶貴的信仰內涵深受感動；十字架的信息雖然簡單，卻隱藏了極深的奧祕與大能，且突顯出神行事的特殊方式，為此也激發筆者想要對此議題做更深入的研究。

為何「十架神學」成為保羅一生事奉執著的信念，是筆者感興趣想要進一步了解的。盼望藉由初探保羅的十架神學，效法他如何在看重「神蹟」及高舉「屬人智慧」的環境中，仍堅持「十架神學」的信念且屹立不搖；並以此觀點省思今日台灣教會的現況，以及對十架神學應用之態度；進而幫助筆者如何在畢業之後，即或身處「榮耀神學」的潮流中，仍能持定「十架神學」的異象、忠心並且有見識地行完上帝的託付。

第二節 研究限制與方法

聖經中雖然有多處論到關於「十字架」的經文，但本研究是以哥林多前書一章 18 至二章 5 節為主要的研究經文。

首先，透過查考哥林多城的歷史、道德與宗教之背景，了解引發當時哥林多教會偏差之因素，進而以研經釋義—即經文結構分析、字辭與經文解釋、經文要義歸納及神學意義—為研究方法，初步整理保羅對於「十架神學」之觀點。

其次，經文分析是以中文和合本為主，並輔以其他中、英文譯本做翻譯上的比較；另外，本研究同時也會從希臘原文解經著手，但不考慮異文的研究與比較。

最後，本研究不討論保羅到過哥林多城多少次；一共寫了幾封信給哥林多教會；現有之哥林多前、後書是否為原本的兩封，抑或是由數封組合而成；以及本書之確切成書時間等問題。本研究之大綱如下：

第一章 導論

第一節 問題陳述

第二節 研究限制與方法

第二章 背景

第一節 哥林多前書背景

第二節 保羅寫哥林多前書的目的

第三節 本段與哥林多前書的關係

第三章 結構分析與重點解釋

第一節 經文結構

第二節 字辭解釋

第三節 經文解釋

第四節 本段經文要義歸納

第四章 神學意義及現代應用

第五章 結論

第二章 背景

第一節 哥林多前書背景

一、地理

哥林多城位於希臘半島中狹長地峽的西南端，該地峽位於愛琴海與亞得里亞海之間，同時是連接希臘內陸與北面各馬其頓都市的要地，是東西海路及南北陸路的匯集之地。且因它有東西兩個海港，西邊是位於哥林多灣的利基安（Lechaeum），東邊則是堅革哩（Cenchreae），故佔據商業、交通、軍事上最有利的位罝。

二、歷史、道德及宗教

主前 146 年哥林多城為羅馬軍兵所毀，直至主前 46 年由該撒猶流下令重建，並且由羅馬帝國派遣「無國籍且無文化」的低下階層者—大多為得釋放的奴隸、敘利亞人、埃及人和猶太人—首先至此定居。¹之後，因為海港城市的地理因素，除了羅馬人之外，更是吸引了各式人種（希臘人、東方人—包括波斯人及猶太人—及北非等）、旅客、富商，及不法之徒等紛紛湧入哥林多，因此它成了種族、文化、語言（官方語言是拉丁文，但民間仍以希臘文為主）和信仰的大雜燴。²故此，哥林多教會信徒的組成也與該城一樣，有羅馬籍的自由人；有原為奴隸，今為中下階層的自由人；有下等階層的奴隸；也有少數較為富有的人。³

哥林多城雖因其優越的地理位置而經濟發達，但它不像雅典具備悠久文化及達官貴族的傳統，其掌權者多以生意成功的暴發戶為主，財富的追求是多數人的第一目標。其財力也促使該城每兩年可舉辦一次地峽運動會，其重要性僅次於四年一次

¹ 楊牧谷，作祂的僕人—哥林多後書研讀（台北：校園，1992 年），79 頁。

² 張永信，哥林多前書注釋（香港：宣道，1997 年），20 頁。

³ *Ibid.*, 23.

的奧林匹克運動會。另一方面，哥林多城卻也因其放蕩敗壞的生活而聞名，例如：阿富羅底（Aphrodite 也就是羅馬人所稱職司愛與美的維納斯）女神的廟宇，供養數千名聖妓供尋芳客享樂，⁴故在保羅時期「哥林多人」甚至有「放蕩之人」之意。⁵社會道德甚至也影響了教會，這也就是為何哥林多教會中發生亂倫與淫亂之因素（5:1-13，6:12-20）。

第二節 保羅寫哥林多前書的目的

一、保羅與哥林多教會的關係

根據使徒行傳十八章 1 至 18 節之記載，保羅於第二次旅行佈道時，首次來到哥林多城，當他抵城不久，即遇見遷至該城不久的猶太夫妻—亞居拉和百基拉。因雙方皆以織帳棚為業便同工，且向會堂中的猶太人和敬虔的外邦人展開福音工作。但因猶太人極力抗拒與毀謗，保羅改以信徒家為據點，堅固教會達一年半之久。直至迦流擔任亞該亞方伯時，保羅被控勸人不按律法敬拜神；但被判為宗教爭辯不予受理，因而得以在哥林多「又住了多日」後才離開。

二、保羅寫哥林多前書的原因⁶

保羅從「革來氏家裏的人」得知哥林多教會發生紛爭，造成教會分裂的危機（1:11）；同時保羅接到哥林多教會的來信，就一些實際問題詢問他的意見。這封信是保羅剛結束第三次旅行佈道，返回以弗所後收到的（徒 19:1-20:1）。他立刻做了兩件事，寫現有的哥林多前書，由提摩太送去；並且親自去了哥林多探訪他們。

⁴ Ibid.

⁵ Archibald T. Robertson，活泉新約希臘文解經，卷六，哥林多前後書，詹正義編譯（美國：活泉，1991年），3頁。

⁶ 楊牧谷，作祂的僕人—哥林多後書研讀，97-100頁。

第三節 本段與哥林多前書的關係

本書信除了一開始保羅向哥林多教會的問安和感恩（1:1-9），以及在結語交待其行程計劃和最後問安之外（16:5-24），按其結構大致可分為兩部分：⁷

第一部分是保羅對於從哥林多教會傳來的消息之回應（1:10-6:20），包括了：信徒之間的分門結黨（1:10-4:21）、亂倫一事（5:1-13）、信徒間之爭訟（6:1-11）及淫亂行爲（6:12-20）。

第二部分則是保羅回應哥林多教會來信所提出的問題（7:1-16:4），其內容所論及的為：婚姻和獨身（7:1-40）、祭偶像之物與基督徒自由（8:1-11:1）、團體敬拜之秩序（11:2-14:40）、復活（15:1-58）及耶路撒冷之捐獻事宜（16:1-5）。

在書信開始的問安和感恩結束後，保羅隨即以相當長的篇幅來處理第一個問題（1:10-4:21）—教會內部的分裂。也許這是造成其他問題的根本原因，因此保羅在一章10至17節指出結黨紛爭乃問題的核心，並勸勉信徒持守合一為其解決之道。緊接著在一章18至四章21節，保羅提供了四個達成合一的方法：定睛仰望釘十字架的基督（1:18-2:5）、認識真正的屬靈智慧（2:6-16）、明白眾信徒地位皆平等（3:1-23），以及當以合宜之份待教會領袖（4:1-21）。⁸

本研究所處理之經文即是保羅提供哥林多教會達成合一的第一個方法：⁹首先，保羅看出教會中派系分裂的背後，是因為這些信徒對福音真理的認識有所偏差，他們和外邦人一樣都輕看了「釘十字架的基督」，覺得他與希臘人所追求的智慧，以及猶太人所重視的神蹟相較，顯得愚拙、軟弱、可笑；且是無能力、智慧、奧秘可言。因此，他指出福音的中心—釘十字架的基督—和人的智慧根本是相互矛盾的（1:18-25）。

接著，保羅將其辯論從福音的內容轉向哥林多信徒，進一步說明上文 18 至 25 節的觀點，證明神所揀選成為祂的新子民的人也是如此。似乎藉此對他們說：「你

⁷ 克雷格·布魯姆伯格，*哥林多前書*，尹妙珍譯，國際聖經應用系列（香港：國際聖經協會，2002年），25-26頁。

⁸ *Ibid.*, 41.

⁹ Gordon D. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, The New International Commentary on the New Testament (Grand Rapids, MI.: Eerdmans, 1987), 78.

們以為福音是一種新的智慧？怎麼可能！憑著智慧誰會選你們做神的新子民呢？」因此，他們自己正是神愚拙的明證，為使自以為有智慧者羞愧。並且，保羅採取耶利米書九章 23 至 24 節的概念，作為其論證的主要架構，來推翻他們各擁領袖之紛爭及自誇（1:26-31）。

最後，保羅更進一步以他過去在他們當中宣講福音的態度及樣式做為屬神矛盾的論證（2:1-4），且以哥林多教會的「信仰」—乃是建立在「神的大能」，而非「人的智慧」上—總結其傳道的目的（2:5）。

第三章 結構分析與重點解釋

第一節 經文結構

- 一、論點：神的愚拙—釘十字架的基督（1:18-25）
 - （一）兩種群體的結果（1:18）
 - 1. 滅亡者—視十字架為愚拙
 - 2. 得救者—視十字架為神的大能
 - （二）屬世智慧對比屬神愚拙（1:19-21）
 - 1. 屬世智慧的結局（1:19-21a）
 - （1）為神棄絕（1:19）
 - （2）反成愚拙（1:20-21a）
 - 2. 屬神愚拙的結果（1:21b）
 - 以愚拙的道理拯救信者
 - （三）釘十字架的基督是神的智慧與大能（1:22-25）
 - 1. 兩種滅亡者（1:22）
 - 2. 屬神智慧的核心—十字架（1:23-25）
 - （1）宣講的核心（1:23a）
 - （2）為不信者所輕蔑（1:23b）
 - （3）信者視為大能與智慧（1:24）
 - （4）神的愚拙與軟弱之超越性（1:25）
- 二、論證：神的愚拙—揀選哥林多城信徒（1:26-31）
 - （一）神的揀選使人無法自誇（1:26-29）
 - 1. 哥城信徒的蒙召狀況（1:26）

2. 愚拙蒙選使智者羞愧 (1:27a)
3. 軟弱蒙選使壯者羞愧 (1:27b)
4. 卑微蒙選使人無所誇 (1:28-29)

(二) 基督徒誇口的根據 (1:30-31)

1. 以神的恩典 (1:30)
2. 以基督誇口 (1:31)

三、論證：神的愚拙—保羅的宣講 (2:1-5)

1. 宣講的態度 (2:1-2)
2. 宣講的樣式 (2:3-4)
3. 宣講的目的 (2:5)

第二節 字辭解釋

一章 18 節

「在那滅亡的人」：原文 τοῖς μὲν ἀπολλυμένοις 為現在分詞關身語態，無時間性，指那些在滅亡過程中的人。¹

「在我們得救的人」：原文 τοῖς δὲ σωζομένοις ἡμῖν, σωζομένοις 為現在被動分詞，表明所論及之對象正在經歷持續賜下的生命。²

一章 19 節

我要「廢棄」和「滅絕」：原文 ἀθετήσω 和 ἀπολώ 都是第一人稱單數、未來主動直說語氣，表明神宣告在未來將發生的事實。³

一章 20 節

「世上的」：原文 αἰῶνος 是指這稍縱即逝的世代，保羅藉此深入地表達出人的智

¹ Archibald T. Robertson, 活泉新約希臘文解經，卷六，哥林多前後書，詹正義編譯（美國：活泉，1991年），28頁。

² 馬歇爾，馬歇爾新約神學，潘秋松等譯（美國：麥種傳道會，2006年），413頁。

³ Robertson, 活泉新約希臘文解經，卷六，哥林多前後書，29頁。

慧原是短暫的。⁴

一章 24 節

「蒙召」：原文κλήσιν乃指神呼召的作為，此非根據蒙召者的外在條件(參 1:1-2, 9)，而是神按其主權所發出愛的行動。⁵

一章 26 節

「可見你們蒙召的」：原文Βλέπετε γὰρ τὴν κλήσιν ὑμῶν，其中Βλέπετε為現在主動複數語態，可作為命令語氣或直說語氣，⁶但因其後接連著中文譯本未譯出的γὰρ「因為」—此字為推論或解釋之連接詞，指出本段（及下一段）將提出特別的實例說明，好進一步證明 18-25 節的觀點。⁷因此，將Βλέπετε翻譯成命令語氣更為適切，得以加強此段經文。⁸故原文可直譯為「因為，想想你們的蒙召吧」。

「按著肉體」：原文κατὰ σάρκα。在 NIV 譯成 by human standards，此標準使「智慧、能力、尊貴」皆受到限制，並且也反映了哥林多信徒目前的想法。「肉體」此字大部分是論到與神對立的墮落人性（例如：加 5 章；羅 8 章）。⁹

「智慧的」：原文σοφοί。對猶太人而言「智慧」是人具有實用的常識及對神的認識；希臘學者則認為具有科學、哲學及文化知識者方有「智慧」。¹⁰「智慧」一詞在本書一至三章共出現十六次之多，而在保羅其他著作卻只出現三次。¹¹

「有能力的」：原文δυνατοί是指能行使極大的影響力，或透過其財富運用權柄，

⁴ 莫理斯，哥林多前書注釋，蔣黃心湄譯，丁道爾新約聖經註釋（台北：校園，1992 年），52 頁。

⁵ Robertson，活泉新約希臘文解經，卷六，哥林多前後書，33 頁。

⁶ Ibid.; Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 79.

⁷ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 79; Joseph H. Thayer, *Thayer's Greek-English Lexicon of the New Testament* (MA.: Hendrickson Publishers, 2002), 109.

⁸ Gregory J. Lockwood, *1 Corinthians. Concordia Commentary* (St. Louis, Mo: Concordia Publishing House, 2000), 73.

⁹ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 79.

¹⁰ Raymond F. Collins, *First Corinthians* (MN.: A Michael Glazier Book, 1935) 109.

¹¹ Peter Lampe, "Theological Wisdom and the 'Word about the Cross': the Rhetorical Scheme in 1 Corinthians 1-4." *Interpretation*, vol. 44 no 2 (1990): 118.

或有政治地位的人。¹²

「尊貴的」：原文εὐγενεῖς即出身高貴的。保羅深知從人的標準來看，他們當中有些人是富裕的（如：基利司布、該猶、司提反），雖無法確知真正屬於貧窮—奴隸和貧窮的自由人—者有多少，但可確定此社群主要非由「上流階層」所組成。¹³

一章 27 節

「神卻揀選」：原文ἐξελέξατο ὁ θεός是古動詞「ἐκλεγω」的第一簡單過去關身語態，原意為：挑出來或選擇。因為關身語態，故應解釋為「為自己挑選」，因此可直譯為「神為自己所挑選」。¹⁴

「羞愧」：原文καταισχύνη在希臘文聖經中「羞愧」是用在表明神遠勝過其仇敵的辯護用語（詩 6:10，31:17，35:4、26-27 等）。¹⁵

一章 28 節

「被人厭惡」：原文ἐξουθενημένα為分詞被動完成時態，意即「被視作一文不值」。完成時態表示不僅那些不被輕視者要遭到蔑視，並且那些曾遭蔑視者仍將繼續被蔑視。¹⁶

「那無有的」：原文τὰ μὴ ὄντα為現在分詞，意思為「不存在的東西」。在希臘人的思想中再沒有比這更貶抑的表達法了，因存在就是一切。¹⁷

一章 29 節

「自誇」：原文καυχῆσθαι原義「自豪」或「驕傲」，但在此它卻另外意涵「信任」的概念，亦即「將個人的信心全然地投入」。¹⁸

¹² Collins, *First Corinthians*, 109.

¹³ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 82.

¹⁴ Robertson, 活泉新約希臘文解經，卷六，哥林多前後書，33 頁。

¹⁵ Collins, *First Corinthians*, 111.

¹⁶ 凌納格，新約希臘文精華，高陳寶嬋譯（香港九龍：角石，1970 年），517 頁。

¹⁷ Ibid.

¹⁸ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 83.

一章 30 節

「公義」：即「稱義」原文δικαιοσύνη本為法律名詞，形容法官的公正。¹⁹在神則表示，罪人藉信為神所接受之狀態，且得著神在耶穌基督代罪之死裡，給予信者之恩典。²⁰亦即審判者—神—因基督所成就之義，宣告相信祂的罪人為義。²¹

「聖潔」：原文ἀγιασμός即「成聖」或「分別為聖」。新舊約皆證明，惟有聖潔方能完全滿足神（出 19:6；利 11:45；帖前 4:3，2:13）。因此，救贖非僅為了拯救；信徒得自由，為的是成為救贖者之樣式，神的心意是屬祂的人全然像祂。²²故此乃虔誠的象徵，是祝聖後所帶來的結果—聖化之心及生活。²³

「救贖」：原文ἀπολύτρωσις一詞是從奴隸身分而來之象徵。在舊約，乃強調俘擄得釋放還其自由，甚於付贖價贖回之概念，例如猶太人表達他們從埃及為奴之身份中得釋放。²⁴保羅進一步以此作為神學之隱喻，強調在救贖中神的主動作為，祂藉由救贖的中保—耶穌基督的死和復活—使罪人得赦免。²⁵

二章 1 節

「奧祕」：原文μυστήριον一詞在希臘文化世界中，意味著某些難以理解的經驗，且遠超過人類經驗的正常領域；而在猶太人的啓示文學中，則為末世論之意含，表明在未來將要揭示的拯救事件。²⁶

¹⁹ 張永信，哥林多前書注釋，113 頁。

²⁰ Thayer, *Thayer's Greek-English Lexicon of the New Testament*, 149.

²¹ 楊慶球主編，證主聖經神學辭典（香港：證主，2001 年），296 頁。

²² Ibid., 412; 970.

²³ Thayer, *Thayer's Greek-English Lexicon of the New Testament*, 6.

²⁴ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 86.

²⁵ Collins, *First Corinthians*, 113.

²⁶ Ibid., 115.

第三節 經文解釋

一、一章 18 至 25 節：

基於保羅在 17 節下半節所說，他不是靠智慧的言論—包括了談話、修辭、推理—傳福音，免得基督的十字架失去了効力（參新譯本）。於是從第 18 節展開對於第 17 節下半節的論證：「因為十字架的信息，對走向滅亡的人來說是愚笨的，但對我們這些得救的人，卻是上帝的大能。」（新譯本）保羅以人類兩種基本群體—「滅亡的人」或「得救的人」—作為對比，這兩種人的區別不在於他們對十字架信息的「回應」，而在於對此信息有著截然不同的「看法」：那些之所以走向滅亡的人，是因他們以「舊時期」的觀點看待十字架的信息為愚拙；另外那些之所以得救的人，是因他們蒙召（1:24）及相信（1:21），且視其存在為神大能之結果。因為對保羅而言，耶穌基督釘十字架和復活乃表明「新舊世代的轉換」，此過程所帶來的結局，便是神對今世的譴責和審判。因此，保羅是從在基督裡的新立場與觀點作為論證。²⁷

接著保羅用神的愚拙與十字架的信息，宣告在未來將發生之事實，作為神行事方式—「廢棄和滅絕」人的智慧—之辯論。他引用神在以賽亞書廿九章 14 節所說過的話支持其論點（1:19），藉此表明不要與神較量智力，自恃能以其愚拙的陰謀勝過神。²⁸事實上此非新道理，在舊約聖經中「神的道」與「人的智慧」乃全然對立（詩 33:10），而人總自以為是（箴 14:12，16:25），但神卻要滅絕人的「智慧」，廢棄人的體系（賽 10:12-16，19:11-16）。²⁹按前面重要字詞之分析，保羅很可能是套用哥林多教會常用的「智慧」詞彙，證明他們當中崇智的心理，無疑是造成教會內分門別類的主因。³⁰

舊約和新約的情況類似：外邦人和猶太人按其智慧聯合拒絕福音，因此保羅從

²⁷ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 69.

²⁸ *Ibid.*, 70.

²⁹ 莫理斯，哥林多前書注釋，52 頁。

³⁰ Peter Lampe, "Theological Wisdom and the 'Word about the Cross': the Rhetorical Scheme in 1 Corinthians 1-4." 118.

神聖的歷史得出強有力的警告。³¹羅馬有一幅著名的諷刺壁畫，繪著一位敬拜者，正在敬拜一位被釘在十字架上驢頭人身者，上面寫著「Alexamenos」即敬拜他的神。這幅畫生動地表達出，那些看重屬世智慧的人就是這樣看待十字架的道理為愚拙。³²但其結局卻因不認識神，反而為神所棄絕、且成為愚拙；而神的愚拙，卻是以世人認為愚拙的道理拯救那些相信的人，來顯其智慧。

因此保羅以連續三句詰問的語氣問道：「智慧人在哪裏？文士在哪裏？這世上的辯士在哪裏？」(1:20)人常用技巧使其哲理對別人具有吸引力，但這在神眼中，卻是一無可取的雕蟲小技。智慧人靠自己的哲理、文士自恃熟習律法，辯士憑著善於詞令，以為可以達成救恩，但這都是愚拙的行為。³³保羅用一連串的詰問強調其重點：不論是智慧人、文士或世上的辯士，皆無任何屬人的智慧，能在神面站得住且存到永遠。³⁴

接著保羅在第 21 節解釋為何有第 18 節的情況。因為世人既憑其屬世的智慧拒絕神，所以神按其主權、以其智慧，選擇以世人視為愚拙的十字架道理來拯救人。此道理在兩方面被視為愚拙：不單福音本身—神透過釘十字架的耶穌拯救人的信息—被認為根本是「愚拙」的，連宣講福音者也被視為「愚拙」；但人並非靠智慧承受救恩，乃是因「信」³⁵而得救。無所不知的神，早已預知這一切，所以，這整個計劃都在神智慧的安排下。³⁶

第 22 至 23 節接著明確地指出，保羅時代的兩個民族是如何以自我為中心的看待福音。首先，猶太人的民族性喜歡看神蹟，他們認為神蹟是從神而來權柄之明證，因此常要求耶穌行神蹟來確證自己的宣稱(太 12:38-42；可 8:11；路 11:16；約 6:30)，

³¹ W. Robertson Nicoll, *The Expositor's Greek Testament*, vol. 2 (Grand Rapids, MI.: Eerdmans, 1980), 767.

³² Jack Finegan, *Light from the Ancient Past* (Princeton NJ.: Princeton University Press, 1946), 292.

³³ 張永信，哥林多前書注釋，108 頁。

³⁴ 莫理斯，哥林多前書注釋，52 頁。

³⁵ 原文πιστευόντας為現在分詞，現在式表示不住的信。參：Ibid., 53.

³⁶ 布魯姆伯格，哥林多前書，53 頁。

並且猶太歷史的確也充滿了神蹟。所以猶太人不明白，這位自稱是神所差來，能行各樣神蹟的耶穌，其下場竟是被釘在受咒詛的十字架上！³⁷對他們而言，「釘十字架的彌賽亞」與褻瀆神沒有兩樣，因為他們皆知神所宣告的：任何蒙羞辱、被掛在木頭上的人，都是受神咒詛的（申 21:22-23）。並且，表示著能力、榮耀與勝利的彌賽亞怎麼可能受咒詛，且被釘在顯示著軟弱、羞辱與挫敗的十字架上呢？這根本就是難以置信的事。因此，猶太人追求神蹟的習性，反而成爲他們接福音的「絆腳石」。³⁸

而對於追求智慧的希臘人來說，則認爲人類最完美的境界莫過於求得知識、學問與哲理，但其智慧往往卻淪爲無意義的虛談詭辯（參徒 17:21）。³⁹他們認爲創造靈魂之神，應該是位道德完美、不食人間煙火與不問民間疾苦的審判者。⁴⁰因此，希臘人難以明瞭永恆之神願意「道成肉身」來到人間；更無法想像這位沒有情緒與激情之神，⁴¹竟會介入人類的歷史，成爲一個有血、有肉、有情感、有喜怒哀樂、會飢渴、會軟弱，甚至被釘在他們處罰奴隸及不法之徒的刑具上。因此，就他們的理性和知識來看，一個粗鄙的猶太人，犯了叛國罪，以最恥辱的刑罰公開受處決；這全然是一個不入流的學說，怎能藉他建立起高尚的學派呢？以智慧爲誇耀的希臘人，因爲看「十字架的道理」極其蠢笨，以致於攔阻了他們接受福音。⁴²

所以，對所有不信者來說，十字架的信息不僅古怪且愚拙，他們也輕視它，認爲這個信息不僅危險且近乎瘋狂與愚蠢（1:23）。⁴³但這就是神的愚拙，是祂行事的

³⁷ 蔡麗貞，「哥林多前書一、二章中的十架神學」，管窺十架神學，俞繼斌編（新竹：中華信義神學院，1997年），55頁。

³⁸ 卡森，十架與事奉：哥林多前書選解，張晨歌譯，卡森解經講道系列（美國：麥種傳道會，2005年），28頁。

³⁹ 莫理斯，哥林多前書注釋，53頁。

⁴⁰ 奧爾森，神學的故事，吳瑞誠、徐成德譯（台北：校園，2002年），66頁。

⁴¹ Ibid.

⁴² 蔡麗貞，「哥林多前書一、二章中的十架神學」，54頁。

⁴³ 「愚拙」也有「癡狂」或「瘋狂」之意。參：卡森，十架與事奉：哥林多前書選解，28頁。

特殊法則，以矛盾－軟弱和愚拙－顯其大能與智慧。此事實說明，對那些以自我為中心，保有其權利而滅亡的人來說，雖然十字架是神的愚拙，但這個愚拙卻是證明「神總比人智慧」；十字架雖被看為軟弱，但是對於那些信靠上帝，藉由祂的愚拙蒙拯救的人而言，「神的軟弱總比人強壯。」因此，對於那些被神的靈所感動和呼召的人來說－無論是哪個民族，都會發現十字架正是神的智慧和改變他們生命的大能（1:24-25）。⁴⁴

二、神的愚拙－哥林多城信徒的蒙揀選（1:26-31）

接著，保羅將其辯論從福音的內容轉向哥林多信徒，進一步說明上文 18 至 25 節的觀點，證明「神為自己所揀選」成為其新子民的，大多是世上的「基層小人物」，而非「上流人士」；而他們自己正是神的愚拙之明證，為使自以為有智慧者羞愧。因此，保羅採取耶利米書九章 23 至 24 節的概念，作為其論證的主要架構，來推翻他們各擁領袖之紛爭及自誇。⁴⁵

其論證在於使哥林多信徒思想自己蒙召的事實，以及神呼召他們時的身分（參 7:17-24），而非根據他們現今的價值標準－今世的智慧或功勞。所以本段一開始，保羅再次提起 24 節的中心思想－蒙召，命令他們回想蒙召時的身分－「因此，想想你們的蒙召吧」。事實上從人的標準來看，他們當中具備猶太或希臘人之智慧的、有極大影響力的，以及出身高貴的都不多，因為這三項（教養、權勢和出身）正是上流階層所引以為傲的。⁴⁶

哥林多人崇尚智慧，正反映出典型的希臘作風，因此保羅直接否定神以此作為呼召人的條件。⁴⁷諷刺的是，哥林多信徒正是以此觀點評斷保羅以及他所傳的福音，這更顯出他們實際上是何等地微小。所以保羅將此應用在他們身上－神揀選像他們

⁴⁴ 布魯姆伯格，哥林多前書，53 頁。

⁴⁵ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 78.

⁴⁶ Robertson, 活泉新約希臘文解經，卷六，哥林多前後書，33 頁。

⁴⁷ 莫理斯，哥林多前書注釋，55 頁。

這樣的人，顯明神的觀點和他們是多麼的不同。⁴⁸

保羅使用三組鮮明的對比：「愚拙」對「智慧」；「軟弱」對「強壯」；「無有的」和「被人厭惡的」對「那有的」，透過修辭學上的技巧，強而有力的表達其論證。27 至 28 節的對比，正好回應了 22 至 25 節，說明神不是揀選「智慧的」而是「世上愚拙的」；不是揀選「有權勢的」而是「世上軟弱的」；不是揀選「尊貴的」而是「無有的」。神在十字架和呼召「卑微的」哥林多人所做的，不單顯明其本質與恩典；更是說明「神乃是照自己的旨意而行」（詩 135:6），祂無需向這「世界的智慧」做任何的解釋。透過上帝在基督裡的憐憫作為，祂確實已使智慧「羞愧」。⁴⁹神的揀選是在基督耶穌裡作的，這就是神的智慧，是神使基督耶穌「成為」我們的智慧（包括：道成肉身、十字架和復活）；而不是祂「是」我們的智慧。因基督乃是神的智慧（西 2:2b）。⁵⁰

所以保羅在 26 至 28 節的論證，目的不是盡其所能地貶低哥林多信徒，而是高舉上帝奇異的恩典與作為。因為無人能在永活神面前擁有任何優勢，不論是教養、權勢和出身。透過揀選卑微的哥林多人，神排除了人類想像得到，任何可能討神喜愛的方式。⁵¹因為神不單揀選了世上認為「愚拙」、「軟弱」、「出身低微且道德低落」、「被視作一文不值」，以及「被看為不存在」的人；神確實就是揀選這樣子的人。

神如此出人意外的作為，為「使一切有血氣的」—普世人類，包括哥林多教會在內—毫無誇耀之由。因為在神面前，以人的智能為誇口的夢想，早已因著神奇妙的救贖計劃而破滅；所以，哥林多信徒得以「在基督耶穌裡」，全然是本乎神奇妙的作為—基督的救贖。因此，保羅進一步在第 30 節以三個隱喻說明得著基督，也就

⁴⁸ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 79.

⁴⁹ *Ibid.*, 83.

⁵⁰ Robertson, 活泉新約希臘文解經，卷六，哥林多前後書，34 頁。

⁵¹ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 82-84.

是得著神所賜的「智慧、公義、聖潔及救贖」。⁵²根據前一節之字辭解釋，可知在此「公義、聖潔和救贖」是「智慧」的同位語，都直接與基督的救恩有關，乃指向同一事件—救恩—的三個不同的隱喻，亦即各個隱喻從不同的範疇及觀點強調同一事實（6:11）。⁵³因為保羅已證實「基督是神的智慧」（1:24），如今他更進一步證明「神的智慧」—藉由耶穌基督所成就之救恩—已在信徒身上產生功效，對基督徒而言，得著救恩就是得著神的智慧。

既然得在基督耶穌裏是神的作為，因此沒有任何人可以在神面前「自誇」⁵⁴，因為任何自誇的形式都被廢除（比較 3:21，4:7；羅 2:23，3:27），卻要反映神的「軟弱」和「愚拙」（羅 5:3，林後 12:9）。保羅以「神的恩典」作為「自誇」之貶抑和肯定兩意之轉折點，表明因基督為罪人受死，故神已廢除每個人的虛榮和自負，因此人必須在祂的憐憫裡全然地信靠，並以此「自負」和「驕傲」。⁵⁵總而言之，保羅引用耶利米書九章 24 節為佐證，指出一種最有價值的誇口—即「指著主誇口」，藉此提醒紛爭結黨的信徒：惟有單單看重基督並祂在十字架上所成就的救贖，誇耀神奇妙的作為。⁵⁶

三、神的愚拙—保羅的宣講（2:1-5）

最後，保羅更進一步以其過去的福音宣講做為屬神矛盾之論證。他提醒哥林多的信徒，從前在他們當中所傳的道，正符合他所說「愚拙」的福音，乃是簡單、直言無虛飾、無吸引人之處。若是憑著智慧委婉的話，有誰會進入神如此的愚拙和軟弱中？正因為它的簡單與樸實，所帶出的果效更彰顯出神的大能。⁵⁷因此，在這段

⁵² 張永信，哥林多前書注釋，113 頁。

⁵³ Fee, *The First Epistle to the Corinthian*, 85-86; Lockwood, *1 Corinthians*, 75. 「智慧」σοφοὶ（陰）的同位語—δικαιοσύνη（陰）、ἁγιασμός（陽）及ἀπολύτρωσις（陰）皆為主格單數名詞。

⁵⁴ 「自誇」原文καυχῆσθαι是保羅常用的字詞，在哥林多前書共出現了十次。參：張永信，哥林多前書注釋，113 頁。

⁵⁵ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 84.

⁵⁶ 張永信，哥林多前書注釋，114 頁。

⁵⁷ 莫理斯，哥林多前書，58 頁。

論證中，保羅帶出兩個重點：

首先，保羅以其傳道的態度為論證（2:1-2）。二章1節提到他過去在他們當中傳道時，並沒有用華麗的辭藻和高深的學問（現代中文譯本），⁵⁸對他們宣傳神的奧秘。從上文來看，我們可知保羅所提「神的奧秘」就是指福音（1:17），也就是釘十字架的基督這被世人看為愚拙的道理（1:18-25），在過去此奧秘是被隱藏的，但如今上帝透過基督給人類提供的救恩計劃已經顯明了。⁵⁹因此，保羅將神的奧秘與基督在十字架上代贖犧牲的福音畫上等號；⁶⁰並且在下文他將更深入地把奧秘跟歷史的進程（2:8）和神的計劃，從舊約時代轉到未來（2:9）這兩事連繫起來，論證神已將奧秘向我們顯明了。⁶¹

緊接著保羅在二章2節，解釋過去在他們當中傳道時，之所以沒有用華麗的辭藻和高深的學問，是因為他經過「深思熟慮」⁶²，定意除了耶穌基督和祂死在十字架上的事以外，不關注其他事物（參現代中文譯本）。因此，十字架的信息—包括了耶穌是基督，祂的死、復活、升天及再臨—成為保羅宣講福音的核心，並且這也是他一貫傳道的態度（加3:1）。⁶³事實上，在當時有不少藉著「高言大智」遊走各地，吸引聽眾的希臘哲人；因此保羅定意其傳福音的形式與任何演說式的修辭區別，免得貶低了福音的價值。⁶⁴

其次，保羅以其傳道的樣式為論證（2:3-4）。保羅用三個形容詞—軟弱、懼怕及戰兢—說到過去在他們當中傳道時的心境（2:3）。「軟弱」此字原文多與身體的

⁵⁸ 黃錫木，原文新約輔讀，新約希臘文研究系列（香港：基督，1994年），372頁。

⁵⁹ Thayer, *Thayer's Greek-English Lexicon of the New Testament*, 420.

⁶⁰ 楊慶球主編，證主聖經神學辭典，1011頁。

⁶¹ 陳惠榮主編，證主聖經百科全書（香港：證主，1995年），633頁。

⁶² ἔκρινά為κρίνω的過去不定時態，講述保羅到達哥林多時已得出之結論—他必須繼續宣傳基督。參：凌納格，新約希臘文精華，517頁； Charles B. Cousar, *A Theology of the Cross: the Death of Jesus in the Pauline Letters*. Overtures to Biblical Theology (Minneapolis, MN.: Augsburg Fortress, 1990), 32.

⁶³ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 92.

⁶⁴ 張永信，哥林多前書注釋，116頁。

疾病有關。⁶⁵「懼怕」常譯為恐懼，但主要是形容人對神的敬畏。⁶⁶「戰兢」指保羅因感到自己的不足，及其託付極為重要，所以心中戰戰兢兢。⁶⁷而這樣的樣式在他所「說的話」和所「講的道」中反映出來，同時這也是保羅對於他在第一節論及宣講心態的進一步補充。因此，保羅不是用委婉動聽的話來迷惑人，⁶⁸因為那樣的言論，只會讓人把焦點放在演說者及其措辭上，保羅所企望的是信者能經歷福音的大能，故他用「聖靈和大能的明證」（2:4）。⁶⁹即或保羅如此的軟弱，且其宣講缺少詭辯與智慧，但是從他們的「信」卻證明他的福音宣講並不缺少「聖靈和大能」，這就是他希望聽者所經歷的一乃扎根在神的大能，而非靠人的智慧。因為「靠才智推理而來的信仰，在更銳利的論調下極易破滅；但從神大能而生的信心，則永遠不倒塌。」⁷⁰

整個論證至此，保羅以哥林多教會的「信仰」總結其宣講的目的，即此信仰是建基在「神的大能」，而非「人的智慧」。並且，最後也帶出哥林多前書一章18至二章5節的結論，亦即「叫你們的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能」（2:5）。如今此結論再次將他們帶回到最先開始的一章18節：「因為十字架的道理，在那滅亡的人為愚拙；在我們得救的人，卻為神的大能。」如此「神的大能」貫穿了這整段以「釘十字架的基督」為核心之論證。⁷¹

⁶⁵ ἀσθενεία有軟弱，疾病之義（參路 5:15，約 5:5，加 4:13 等）。參：黃錫木，原文新約輔讀，372 頁。

⁶⁶ Ibid., 372.

⁶⁷ 凌納格，新約希臘文精華，517 頁。

⁶⁸ 形容詞πειθος「委婉」新約只在此出現，類似此字的古希臘字「πιθανός」，則用來表達假先知委婉的言語（王上13章）；同類字「πιθανολογία」（西 2:4）則指諾斯底派哲學家那些誘惑人的話，聽眾易為此類講道者所迷惑。參：Robertson，活泉新約希臘文解經，卷六，哥林多前後書，37-38 頁。

⁶⁹ 張永信，哥林多前書注釋，117 頁。

⁷⁰ 莫理斯，哥林多前書，60 頁。

⁷¹ Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, 96.

第四節 本段經文要義歸納

保羅在此段經文所要論證的乃是「釘十字架的基督就是神的智慧與能力。」其論證之基礎在於第 18 節「因為十字架的道理，在那滅亡的人為愚拙；在我們得救的人，卻為神的大能。」故本段論證以「釘十字架的基督」為核心，藉此表達神以其行事的特殊法則—遠超過人類的語言、理性，和看似愚拙、矛盾與衝突的方式—啓示此真理，並彰顯其大能。

一、神的智慧與能力

「釘十字架的基督」將人類劃分為兩大群體，其原因在於對此信息的不同看法所致，為此更帶來天壤之別之結果：

(一) 滅亡：乃因視十字架的信息為愚拙、軟弱，且以自我為中心，以為可以靠自己的才能、智慧達到救恩。此群體既按其屬世智慧拒絕神，其智慧卻為神所滅絕和廢棄，反成為愚拙。因此，對於那些寧可保有其權利的人來說，其結局乃是走向滅亡之途。

(二) 得救：乃因蒙召及相信十字架的信息，且視其存在為神大能之結果。此乃神定意以世人認為愚拙的道理拯救相信的人，來顯其智慧。

因此，雖然不信者輕蔑十字架的信息，且視為瘋狂與愚蠢。但這就是神的愚拙，是神行事的特殊法則，亦即以矛盾—軟弱和愚拙—顯其智慧與能力。十字架的信息雖被看為軟弱，但是對於那些信靠上帝，藉由祂的愚拙蒙拯救的人而言：「基督總為神的能力，神的智慧。因神的愚拙總比人智慧，神的軟弱總比人強壯。」(1:24b-25)

二、神的揀選與恩典

保羅將其辯論從福音的內容轉向哥林多信徒，進一步證明「神為自己所揀選」成為其新子民的，大多是世上的「基層小人物」。因從人的標準來看，他們當中具備上流階層所引以為傲之教養、權勢和出身者皆不多，因此他們正是神揀選之明證，故信徒所當思想乃是其蒙召的事實與身分。

事實上，神在十字架和呼召「卑微的」哥林多信徒所做的，不單顯明其本質與

恩典；更說明了「神乃是照自己的旨意而行」，透過神在基督裡的憐憫作為，祂確實已使智慧「羞愧」，且使「釘十字架的基督」成為信徒之智慧（1:30）。

既然得在基督耶穌裡全然是神的作為，因此沒有任何人可以在神面前自誇，人唯有在神的憐憫裡全然地信靠，並以此「自負」和「驕傲」。故最有價值的誇口——單單指著主——乃誇耀在基督裡所得之恩典（1:31）。

三、神的聖靈與大能

最後，保羅更進一步以其過去的福音宣講做為屬神矛盾之論證。藉此提醒哥林多信徒，從前在他們當中所傳之道，正符合他所說「愚拙」的福音，乃是簡單、直言無虛飾，正因為它的簡單與樸實，所帶出的果效更彰顯出神的大能。

保羅並未用華麗的辭藻和高深的學問，宣講神的奧祕——釘十字架的基督。之所以如此是因他經過深思熟慮，定意以十字架的信息——包括了耶穌是基督，祂的死、復活、升天及再臨——為其宣講福音的核心，免得貶低了福音的價值。

並且，保羅更是以軟弱、懼怕及戰兢之心宣講福音，因他不願意眾人只將焦點關注於其才智或演說之技巧，他乃期盼信徒能真實地經歷福音的大能。因此，即或保羅如此的軟弱，且其宣講缺少詭辯與智慧，但是從哥林多教會的「信」卻證明其福音宣講並不缺少「聖靈和大能的明證」（2:4），他們的信仰乃建基在「神的大能」，而非「人的智慧」。

所以本段經文之結論乃是：「叫你們的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能。」（2:5）而這也正呼應了最開頭所說的：「因為十字架的道理，在那滅亡的人為愚拙；在我們得救的人，卻為神的大能。」（1:18）如此「神的大能」貫穿了這整段以「釘十字架的基督」為核心之論證。

第四章 神學意義及現代應用

第一節 神學意義

從第三章之經文解釋可初步地歸納保羅的十字架神學：

一、神的愚拙和屬世智慧全然對立與矛盾。

(一) 唯藉「釘十字架的基督」才能找著真神。

神在「釘十字架的基督」裡所顯出的愚拙比人類更有智慧。¹倚靠屬世智慧是無法認識並找著神的，因為神乃隱藏於「釘十字架的基督」背後，這是神定意以如此愚拙的方式－在每個世代都會引起嘲笑和羞辱－向所有犯罪的受造人類彰顯其智慧與能力（1:24-25）。²因為神並非按著人的想像與期望而造，³祂乃是透過十字架的信息揭露祂自己，⁴這位透過十字架所啓示的乃是一位自由、至高無上，且不受人類的理解、掌握與期望所束縛之神。⁵故唯有在神自我啓示與揭露之處尋找祂才是真正穩妥及可靠。⁶

(二) 除「釘十字架的基督」以外別無拯救。

世人也許各有其得救之管道，但唯有「釘十字架的基督」是創造主向犯罪的受造者所啓示，唯一得蒙拯救之途徑；因此，唯有放棄屬世的智慧，相信神所啓

¹ Robert Kolb, *The Christian Faith: A Lutheran Exposition* (St. Louis, Mo: Concordia Publishing House, 1993), 21.

² Molly Truman Marshall, "Forsaking a Theology of Glory: I Corinthians 1:18-31." *Ex Auditu* 7 (1991): 101.

³ Kolb, *The Christian Faith*, 20.

⁴ Charles B. Cousar, *A Theology of the Cross: the Death of Jesus in the Pauline Letters*. Overtures to Biblical Theology (Minneapolis, MN.: Augsburg Fortress, 1990), 35.

⁵ Ibid.

⁶ Marshall, "Forsaking a Theology of Glory: I Corinthians 1:18-31.": 101.

示之法，才能真實經歷神的大能作為（1:18）。

二、神按其旨意之揀選乃宣布了祂無條件的愛

（一）「釘十字架的基督」顯明神的揀選及其無條件之愛。

神的揀選宣布了神無條件的愛，反駁一切本於過去之行爲或未來之失敗，⁷以及任何可能之誇耀。這給人類價值觀帶來重大之革命，即全然地否定了人類在其得救上之任何功勞（1:26-30a）；⁸但卻使一切「在基督裡」的人，得著各樣天上的福氣—智慧、稱義、救贖、聖潔（1:30b）。⁹

（二）除「釘十字架的基督」別無所誇。

神所揀選承擔及見證救恩的人，在基督裡不能誇耀任何個人成就或社會經濟地位，因其得在基督耶穌裡全然是神的作為，故「謙卑」—在神的憐憫裡全然地信靠，唯誇耀在基督裡所得之恩典—是信徒合宜之舉止（1:26-31）。¹⁰

（三）除「釘十字架的基督」別無智慧。

神使「釘十字架的基督」成為信徒之智慧（1:30），卻藉此暴露了罪人對其將被廢棄智慧之偶像崇拜。¹¹

三、「釘十字架的基督」是基督徒生活及宣講之核心

唯有「釘十字架的基督」成為信徒生活及宣講之核心時，方能摧毀個人與團體中之驕傲，及除滅愚昧之爭競，使基督社群得以達致真正的合一。¹²並且，當基督徒以信心倚靠神的大能宣講「釘十字架的基督」時，聖靈必與此信息同工，在聽者心中動工使之相信基督（2:2-5）。¹³

⁷ Kolb, *The Christian Faith*, 175.

⁸ Cousar, *A Theology of the Cross: the Death of Jesus in the Pauline Letters*, 35.

⁹ 陳濟民，新約神學精要（香港：中國神學研究院，1996年），76-79頁。

¹⁰ Marshall, "Forsaking a Theology of Glory: I Corinthians 1:18-31.":102.

¹¹ Cousar, *A Theology of the Cross: the Death of Jesus in the Pauline Letters*, 35.

¹² *Ibid.*, 36.

¹³ 馬歇爾，馬歇爾新約神學，潘秋松等譯（美國：麥種傳道會，2006年），235頁。

第二節 現代應用

一、「釘十字架的基督」與今日教會現象—「十架神學」與「榮耀神學」

造物主並非按著人的想像與期望而造，祂乃透過十字架的信息揭露祂自己。但在教會中卻逐漸存有一種觀念及教導，乃如何「運用」上帝，使自己健康、快樂、致富及成功。¹⁴彷彿從這些人所看為成功、有果效的見證中，才能證明我們的神值得信靠，其能力大過一切假神，並且在眾多宗教中具有吸引力及說服力。

這種以自我為中心的態度和二千年前的哥林多教會信徒沒有兩樣；只是，上帝只給我們十字架，這十架神學全然違反了所有自然宗教之特質，且不能滿足我們對於神的期盼和要求，¹⁵如此之觀念二千年來如此，未來仍會是如此。故基督徒生命無論遭遇何光景時，唯有回到神自我啓示與揭露之處—「釘十字架的基督」尋找神，才能得著安慰、力量、盼望與真正的平安（約 16:33）。

二、「釘十字架的基督」與教會牧養

（一）「釘十字架的基督」永遠是傳道人—神話語的執事—傳講的核心。

透過哥林多前書二章 1 至 5 節，有助傳道人檢視個人講道和牧養的態度：要強而有力地宣講福音—十字架及人需要悔改—的基要教義；精心雕琢的修辭，絕不可淹沒福音信息的清晰和純正；牧者的個人魅力也決不可取代神話語的權威，¹⁶因權柄永遠只屬基督，沒有牧者可自稱擁有權柄。但另一面，牧者是以耶穌基督的權柄行事，因此，輕視其崗位，漠視其教導者，都等同輕視或漠視基督。¹⁷並且，也應當了解講道與演講截然不同，不僅兩者的內容不同；其結果也大相逕庭，講道所帶來生命的改變，是任何演說家無法辦到的，其關鍵在

¹⁴ 韋真爾，十字架的神髓，李廣生、蔡錦圖譯（香港九龍：路德會文字部，2004 年），61 頁。

¹⁵ Ibid., 62-63.

¹⁶ 克雷格·布魯姆伯格，哥林多前書，尹妙珍譯，國際聖經應用系列（香港：國際聖經協會，2002 年），62 頁。

¹⁷ 德里克·蒂德博爾，靈巧好牧人—牧養神學導論，陳永財譯（香港：基道，2004 年），211 頁。

於聖靈與十字架的信息同工，在聽者的內心動工而成。¹⁸

(二)「釘十字架的基督」是信仰之知識與經歷的評量準繩。

教導聖經知識不僅是穩固信仰的力量與根基，更是防止教會偏差之關鍵。此外，若再加上聖靈的經歷，則使得信仰得著更新，生命更有活潑的動力。若只有知識沒有經歷，信仰易流於形式、死沉；反之，只有經歷沒有知識根基，則像決堤的河水一發不可收拾，易有信仰出軌的危險。因此，最後這兩股力量都需要回到十字架真理的引導、光照下，如此教會的信仰才有永續的生命。¹⁹

(三) 聯結於「釘十字架的基督」。

在推崇成功、權力、知識、力量、財富等偶像的世代中，人們對於流露出軟弱、愚拙、無有的人，大多都輕視且遠避。所以，盡己所能地掩飾自己的有限與不足似乎是合理的。不過，這卻與上帝行事的法則相違，任何的偽裝都毫無意義，歷史上「釘十字架的基督」雖距今近二千年，但神仍未改變其方法，祂仍然選擇透過同樣軟弱的器皿作工。因此，唯有緊密地聯結在軟弱中被釘十字架的耶穌基督，才是神僕事奉的本質。因十字架是福音的中心，神僕誇耀的是自己的軟弱而非能力，唯在軟弱中才能確證其呼召，彰顯上帝的大能。²⁰

¹⁸ 張永信，哥林多前書注釋（香港：宣道，1997年），118頁。

¹⁹ 蔡麗貞，「哥林多前書一、二章中的十架神學」，管窺十架神學，俞繼斌編（新竹：中華信義神學院，1997年），60頁。

²⁰ 蒂德博爾，靈巧好牧人—牧養神學導論，211頁。

第五章 結論

筆者在研究此段經文的過程中，多次為保羅定意只彈一個調—「釘十字架的基督」—的態度所感動，他寧可承受那些自以為是者對他個人及其信息，投以鄙視的眼光和嘲諷的話語，卻仍一生持守其福音宣講之核心，並以聖靈和大能之明證。

透過研究此段經文筆者才發現，原來自己是多麼地在意人的評價，因此刻意地掩飾自己的不足與軟弱，盼望呈現在別人眼前的是優秀、有智慧、有才能的一面；卻從未想過，這全然與上帝的行事法則—透過「釘十字架的基督」啓示祂自己—相違背，筆者這樣的心態與驕傲的哥林多信徒根本沒兩樣。這個看見帶給筆者極大的衝擊，「我是否真的願意，如同保羅一樣，對『釘十字架的基督』忠心不渝？定意只在神行事的法則中事奉祂？傳講祂？」

認識到自己內在的光景，不禁常自問：「距離畢業尚有幾個月的時間，畢業後你要成為怎樣的僕人？你要以什麼樣的態度傳講福音及牧養教會呢？在面臨內外的壓力或輕蔑時，你如何持守且不退縮呢？」

唯求神恩待憐憫筆者，幫助筆者對「釘十字架的基督」有深切的認識，緊緊地與祂聯結、住在祂裡面，並倚靠聖靈的大能，得以在充斥著「榮耀神學」的潮流中，仍能持定「十架神學」的異象、忠心並且有見識地完成上帝的託付。

參考書目

中文書目

張永信。哥林多前書注釋。香港：宣道，1997年。

陳惠榮主編。證主聖經百科全書。香港：證主，1995年。

陳濟民。新約神學精要。香港：中國神學研究院，1996年。

黃錫木。原文新約輔讀。新約希臘文研究系列。香港：基督，1994年。

_____編審。哥林多前後書。石敏敏譯。古代基督信仰聖經註釋叢書。台北：校園，2005年。

楊牧谷。作祂的僕人－哥林多後書研讀。台北：校園，1992年。

楊慶球主編。證主聖經神學辭典。香港：證主，2001年。

蔡麗貞。「哥林多前書一、二章中的十架神學」。 管窺十架神學。俞繼斌編。53-67頁。新竹：中華信義神學院，1997年。

中文譯本

卡森。十架與事奉：哥林多前書選解。張晨歌譯。卡森解經講道系列。美國：麥種傳道會，2005年。

克雷格·布魯姆伯格。哥林多前書。尹妙珍譯。國際聖經應用系列。香港：國際聖經協會，2002年。

韋真爾。十字架的神髓。李廣生、蔡錦圖譯。香港九龍：路德會文字部，2004年。

凌納格。新約希臘文精華。高陳寶嬋譯。香港九龍：角石，1970年。

馬歇爾。馬歇爾新約神學。潘秋松等譯。美國：麥種傳道會，2006年。

莫理斯。哥林多前書注釋。蔣黃心湄譯。丁道爾新約聖經註釋。台北：校園，1992年。

奧爾森。神學的故事。吳瑞誠、徐成德譯。台北：校園，2002年。

德里克·蒂德博爾。靈巧好牧人—牧養神學導論。陳永財譯。香港：基道，2004年。

Robertson, Archibald T. 活泉新約希臘文解經。卷六。哥林多前後書。詹正義編譯。美國：活泉，1991年。

西文書目

Collins, Raymond F. *First Corinthians*. MN.: A Michael Glazier Book, 1935.

Cousar, Charles B. *A Theology of the Cross: the Death of Jesus in the Pauline Letters*. Overtures to Biblical Theology. Minneapolis, MN.: Augsburg Fortress, 1990.

Fee, Gordon D. *The First Epistle to the Corinthians*. The New international commentary on the New Testament. Grand Rapids, MI.: Eerdmans, 1987.

Finegan, Jack. *Light from the Ancient Past*. Princeton, NJ.: Princeton University Press, 1946.

Kolb, Robert. *The Christian Faith: A Lutheran Exposition*. St. Louis, Mo: Concordia Publishing House, 1993.

Lockwood, Gregory J. *1 Corinthians*. Concordia Commentary. St. Louis, Mo: Concordia Publishing House, 2000.

Nicoll, W. Robertson ed. *The Expositor's Greek Testament*. Vol. 2, Grand Rapids, MI.: Eerdmans, 1980.

Thayer, Joseph H. *Thayer's Greek-English Lexicon of the New Testament*. MA.: Hendrickson Publishers, 2002.

西文期刊

Lampe, Peter. "Theological Wisdom and the 'Word about the Cross': the Rhetorical Scheme in 1 Corinthians 1-4." *Interpretation* 44 no 2 (1990): 117-131.

Marshall, Molly Truman. "Forsaking a Theology of Glory: I Corinthians 1:18-31." *Ex Auditu* 7 (1991): 101-104.